

عدد ٨

المجلة الإسلامية

مجلة علمية أدبية أخلاقية

تصدرها هيئة من مدرسي جامع الزيتونة

الجزء الثامن	تونس في ذى الحجة ١٣٦٣ وفي ديسمبر ١٩٤٤	المجلد الخامس
--------------	---------------------------------------	---------------

المدير

محمد الشاذلي بن القايني

الإدارة:

نهج الباشا رقم ٣٣ تونس - تليفون ٤٩-٢٦

رئيس قلم التحرير

محمد المختار بن محمود

المراسلات:

ترسل باسم مدير المجلة بمحل الإدارة

حساب مستمر بإدارة البريد رقم ٣٤٢٢

الثمن ١٠ فرنكات

المطبعة التونسية نهج سوق البلاط رقم ٥٧ - تونس

صاحبه	المقال	الصحيفة
	فاتحة الجزء	
مدير المجلة محمد الشاذلي ابن القاضي	الامة العربية في سبيل النهوض	١٨٥
الاستاذ الاكبر صاحب الفضيلة الشيخ	القرآن الكريم	
محمد الطاهر ابن عاشور	تفسير آيات من سورة البقرة ..	١٨١
العلامة الشيخ محمد الناصر الصدام	- مراجعة في تفسير قوله تعالى :-	
	قل لأسألكم عليه احرا الامودة في القربى	١٩١
	- الحدث الشريف -	
العلامة الاستاذ لشيخ الصادق المحرزي	التوكل	١٩٣
العلامة الحجة الشيخ محمد الحجوي وزير	الفتاوي والاحكام	
العدلية الحكومة الشرفة المعرسة	حكم الطلاق الثلاث بكلمة واحدة ..	١٩٦
المنعم المبرور الشيخ احمد بن الخوجه	الدعاء	٢٠٢
شيخ الاسلام كان رحمه الله		
	- الوعظ والارشاد -	
	نحن ننشد الاصلاح	٢٠٤
مدير المجلة محمد الشاذلي ابن القاضي ..	قبل حان الوقت واستعدت الامة لقوله	
العلامة الحجة لاستاذ الشيخ محمد العزيز	التشريع الاسلامي	
جميع	بيع الاعيان الغائبة والتي تشق رؤيتها ..	٢٠٧
	- الادب -	
	لتونسي القديم	
المنعم الشيخ حمودة بن عبد العزيز	معارضة موشح ابن سهل	٢١٠
رئيس الكتبة في الدولة التونسية كان		
	- الحياة العلمية -	
المجلة	في جامع الزيتونة	٢١٢
المنعم الشيخ محمد الورغي	قطعة من ديوان	٢١٥
المجلة	في الوزارة الكبرى	٢١٧

المجلة الزيتونية

مجلة عليّة أدبيّة اخلاقيّة

تصدرها هيئة من مدرسي جامع الزيتونة

الجزء الثامن	تونس في ذي القعدة ١٣٦٣ وفي نوفمبر ١٩٤٤	المجلد الخامس
--------------	--	---------------

الامة العربية

في سبيل النهوض

ان الامة العربية جامعة شعوب اتحدت لغة وتاريخ. ترتبط بعقيدة وايمان لا يتزعزع وان ظلت مهد العروبة ومواطن الاسلام متباعدة قارحهم تصد الاحقاد بالاحداد وقوسهم تزخر بالعواطف وصنوبرهم تجيش بالرحمة والاماني الطيبة والسنتم ترتل آبات مفاخرهم وتنسب مآثرهم على يد فرد او جماعة هو مفخرة للجماعة والامة جمعاء والشعب الواحد يستوحى نهبطه من تجارب اخيه يقرأ صحفه ويدرس كنبه ويتبع اخباره عن شوق ويقلد قاداته في اصلاح مجتمعه

يبد ان هناك عوامل تزيد الامة متانة والرابطة قوة واستحكايا وهذا ما نبحث عنه قادة الشعوب العربية في العصر الحاضر عصر نهضتها الحديثة اخذ اهل الراي في كل واحد من هذه الشعوب المتأخية يعمل العمل الصالح المثمر لتنظيم هذه المصالح حتي تنتج النتائج الحسنة في كافة الشعب على صورة واحدة ولما كانت النواحي الثقافية والاقتصادية عليها يقوم المجتمع ومنها يستمد نمو الجسم والروح كان من الواجب رعاياها في اصلاح الامر واذلاء النهضة واحكام الصلة فاخذت في تنظيم العلاقات التجارية وتوحيد مناهج الثقافة وتغذية النفوس بادب واحد وهي عوامل من شأنها ان تربط حلقات الحاضر بالماضي وتعين على رقي هذه الامة رقيا متناسقا شاملا

ومما يعين على نجاح هذا التعاون الذي بدا بين بعض هذه الشعوب قوة الشعور الذي ساد

كافة أبناء الاقطار العربية حتى اضحى حقيقة ملهوسة ومظمرا من مظاهر الحياة تفيض به نفوسهم وتنطق به السنتهم تخطه افلامهم وتذمذم شركات الاخبار على العالم قدمت هذه الشعوب في احكام الصلة التجارية وتنميتها وتنظيمها بمعاهدات وتبادلت منتوجاتها على اساس تلك المعاهدات وطلبت من اخواتها مدها بعدد من رجال العلم ليقوموا بتثقيف ناشئتها على غرار ما هو قائم في معاهد الاخوت الشقيقة ثم شارك علماء تلك الشعوب في المجامع العلمية التي اسسها ابناءؤها وجلسوا حول مناضدها يرفرف على جميعهم جلال الاخوة ويفيض من نفوسهم شعور النهضة التي يعملون في سبيلها

وقد شاركت تونس بعض المشاركة العمدة فانخرط في هيئة المجمع العلمي السوري والمجمع العلمي المصري صاحب المعالي الاستاذ حسن حسني عبد الوهاب وزير القلم والاستشارة وكان دولسا السيد محمد شنيق قام برحلة اقتصادية الى تلك البلاد بقصد ربط العلايق التجارية بين الغرفة التجارية بتونس واحتيا بمصر وسوريا ولكن حالات دون تحقيق تلك الروابط ظروف استثنائية أعقبتها هذا الحرب الضروس .

على ان الحكومة نفسها قامت بهذا العمل في العام الماضي فاوفدت الى بلاد الكنازة وفود تجاريا لربط الصلة بين القطرين من جديد .

ولكن مع كل الاسف كان هذا الوفد من غير التونسيين وكذا نحسب ان تونس ستمثلها هيئة من ابناءها يجتمعون مع اخوانهم ويتبادلون مصالحهم على اكمل وجه ولا نظن ان تونس ليس فيها من يقدر على القيام بهذه المهمة احسن قيام لا سيما وان الوفود العربية تتعاقب على الاخوت الشقيقة وتعمل على احكام الروابط وتمتين الصلابة .

فالشعب التونسي يتطلب المشاركة الفعلية مع اخوانه في الحياة الاقتصادية وحضور المجتمعات التي تقام لذلك حتى يضرب بسهم في النهضة الاقتصادية التي تعمل من اجلها الشعوب العربية .

كما يطلب توسيع مشاركته لآخواته في النهضة العلمية الحاضرة ولم يبق بكتفي بارسال مندوب يحضر المجامع العلمية واقتناء الكتب التي تؤلف هناك بل يريد ان يشارك ايضا في النظام الثقافي الذي يشمل الشعوب العربية ليتغذى به ابناء الجيل القابل .

وهذه المشاركة لا تكون باقتباس ما يتم تقريره فحسب فان ذلك دور انتهى امده بله انا نريد ان تكون لنا كلمة في لوجه الاصلاح وكل ما يمتن المودة من حقائق ومنافع ويبدل مايسال من معونة في سبيل العلم والادب وغيرهما يريد ان يهدم ذلك الاهمال والغفلة بمعاول تبادل المناقم ويستغل ما بينه وبين اخوانه من اواصر التاريخ وتنازع القرى الى ابعد حد

وما لنا والسياسة التي مهما دخلت شيئا الا حولته حسبا تريد فليز منا ان نتجاهها فيما نقصد اصلاحه ولا نقيم وزنا لمن يريد ان يشوش علينا فنحن نعلم اقاصد الحسنة التي تصدر من قلوب المصلحين ونفهم المرامي التي يقصدها اولئك الذين يصيحون في كل واد ويصلون المنابر فيخطبون الجماهير بلفظ المصالح وما يريدون في الحقيقة الا قضاء لبااناتهم وما اسنؤجروا عليه فالشعب قد علم ما يقصدون وما يرمون اليه فلم تؤثر عليه دعاويهم الخالية من الحجة والبصيرة عن المنطق الصحيح ولا يفيدهم تصحيح مراد واستغلال العباد فان الامة منهم بالمرصاد

محمد الشاذلي الهاشمي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ

من درس التفسير

للاستاذ الأكبر المولى الفقيه محمد
الطاهر ابن عاشور أبقاه الله

يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ
وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ . يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ
كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ
اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

الظاهر ان تكون جملة يجعلون حالا انضح بها المقصود من الهيئة المشبه بها لانها كانت مجملة، واما جملة يكاد البرق فيظهر كونها حالا من ضمير يجعلون لان بها كمال اضاءة الهيئة المشبه بها ويجوز كونها استغافا لبيان حال البرق عند الرق نشأ عن بان حالهم عند الرعد وفي هذا الوجه ضعف، وجملة كلما اضاء لهم مشوا فيه حال من الرق او من ضمير ابصارهم لا غير، وفي هذا تشبيه لمخرج المنافقين من ايات الوعيد بما يجترى القايم تحت السماء حين الرعد والبرق والظلمات فهو يخشى استهلاك سمعه ويخشى الصواعق حذر الموت ويخشى البرق حين يلوح باضاءة شديدة ويحس عليه الطريق بعد انقطاع لمعانه،

وقوله (كلما اضاء لهم) تمثيل لحال حيرة المنافقين بحال حيرة السابرين في الليل المظلم المرعد المبرق

وقوله (والله محيط بالكافرين) اعترض للتذكير بان انقصود التمثيل لحال المنافقين في كفرهم لا بمجرد الوصف

وقوله (ولو شاء الله لذهب بسهمهم وابصارهم) رجوع الى وعيد المنافقين الذين هم المقصود من التمثيل فالضمائر التي في جملة ولو شاء الله ارجعة الى اصل الكلام وتوزيع الضمائر دال عليه السياق فصر عن زواج القرءان بالصواعق وعن انحطاط قلوب المنافقين وهي بصائرهم عن قرار نور الايمان فيها بخطف البرق للابصار والى نحو من هذا يشير كلام ابن عطية نقلا عن جمهور المفسرين وهذا مجاز شائع يقال فلان يرعد ويرق على ان بناء هنا على المجاز السابق بزيادة قبولاً وعبر عما يحصل للمنافقين من الشك في صحة اعتقادهم بمشي الساري في ظلمة اذا اضاء له البرق وعن اتقاعهم عن ذلك الشك حين رجوعهم الى كفرهم بوقوف الماشي عند انقطاع البرق على طريقة التمثيل وخلل ذلك كله تهديد لا يناسب الا حالة المشبهين وهو ما افادة الاعتراض بقوله (والله محيط بالكافرين) وقوله (ولو شاء الله لذهب بسهمهم وابصارهم) فجاء بهذه الجملة الحالية والمستأنفة تنبيها على وجه الشبه وتحريراً لقوة مشابهة الزواج وآيات الهدى والايمان بالرعد والبرق في حصول اثرى النعم والغنى عنهما م تفنن في افانين البلاغة وطرائق الحقيقة والمجاز

وجعل في الكشف الجمل الثلاث مستأنفا بعضها عن بعض بان تكون الاولى استئنافا عن جملة لو كسبب والثانية وهي يكاد البرق مستأنفة عن جملة يجعلون لان الصواعق تملزم البرق والثالثة وهي كلما اضاء لهم متفوا فيه مستأنفة من قوله يكاد البرق والمعنى عليه ضعيف وهو في بعضها اضعف منه في بعض كما اشرت اليه آنفا

والجمل والاصابع مستعملان في حقيقتهما على قول بعض المفسرين لان الجمل هنا بمعنى البوط والظرفية لا تقتضي الاحاطة فجعل بعض الاصبع في الاذن هو جعل للاصبع قائلته قبل به للمجاز المرسل بعلاقة الجزئية تسامح ولذلك عبر عنه صاحب الكشف بقوله : هذا من الانواع في اللغة التي لا يكاد الحاصر يحصرها كقوله فاغسلوا وجوهكم . فاقطعوا ايديهما . ومنه قولك مسحت بالتمديد . ودخلت البلد . وقبل ذلك مجاز في الاصابع . وقبل مجاز في الجمل ومن شاء ان يجعله مجازا في الظرفية فيكون تبعية في كلمة في . ومن في قوله من الصواعق لتلخيص أي لاجل الصواعق اذ للصواعق هي علة الجمل ولا خير فيكون الجمل لاتقايها حتى يقال يلزم تقدير مضاف نحو ترك واتقاء اذ لا داعي اليه وظهر هذا قولهم سقاه من العيمة (١) لان العيمة سبب السقي والمقصود زوالها اذ المفعول لاجله هو الباهت وجودة على الفعل سواء كان مع ذلك غاية للفعل وهو الغالب ام لم يكن كما هنا والصواعق جمع صاعقة وهي نار تندفع من كهربائية الاسحبة كما تقدم آنفا

(١) العيمة بفتح العين وسكون الياء . هي شهوة اللبن .

(وقوله حذر الموت) مفعول لأجله وهو هنا علة وغاية معا

وقوله (والله محيط بالكافرين) اعترض راجع الى المتأقفين اذ قد حق عليهم التمثيل واتضح منه حالهم فآن ان يشبه على وعيدهم وتهديدهم وفي هذا رجوع الى اصل الغرض كالرجوع في قوله تعالى ذهب الله بنورهم وتركهم في جهنم . كما تقدم الا انه هنا وقع بطريق الاعتراض . والاحاطة استعارة للقدرة الكاملة شئت القدرة التي لا يفوتها التدوير بالاحاطة المحاط بالاحاطة على طريق التبعية . والتمثيلية هنا مستعمدة لا سيما مع عدم ذكر جميع المركب الدال على الامة انشبه بها . وقد استعمل هذا الخبر في لازمه وهو انه لا يفلتهم وانه يجازيهم على سوء صنيعهم . والخطف الالحظ بسرعة . وكلمة كذا تفيد عموم مدخولها وما كفاة لكل عن الاضافة او هي مصدرية ظرفية او نكرة موصوفة فالعموم فيها مستفاد من كلمة كل وذكر كذا في جانب الاضافة واذا في جانب الاطلاق لدلالة كذا على حرصهم على المشي وانهم يترصدون الاضياء فلا يضيئون زمنا من ازمان حصولها ليتبينوا الطريق في سيرهم لشدة الظلمة . واضاء فعلى يستعمل قاصرا ومتعديا باختلاف المعنى . واظام يستعمل قاصرا كثيرا ويستعمل متعديا قابلا والظاهر ان اضاء هنا متعد وظام ناصر فمفعول اضاء محذوف لدلالة مشوا عليه وتهديرة الممشى والطريق . ومعنى القيام عدم المشي أي الوقوف في الموضع .

وقوله تعالى (واو شاء الله ان يذهب بجهنم واصحابهم) مفعول شاء محذوف لدلالة الجواب عليه وذلك شأن فعل المشي والارادة ونحوهما اذا وقع متصلا بما يصلح لان يدل على مفعوله منك وتوقعه صلة الموصول يحتاج الى خبر نحو ما شاء الله كان اي ما شاء كونه كان ومثل وقوعه شرطا للظهور ان الجواب هو دليل المفعول قال الشيخ عبد القاهر في دلائل الإعجاز البلاغة في ان يجاء به كذلك محذوفا وقد يفتق في بعضه ان يكون اظمار المفعول هو الاحسن وذلك نحو قول القاهر (١)

ولو شئت ان ابكي دما لبكيت عليه ولكن ساحة الصبر لوسم

وسبب حسنه انه كانه بدع عجب ان شاء الانسان ان يبكي دما فلما كان كذلك كان الاولى ان يصرح بذكره ليقرره في نفس السامع ان كلامه . وتبعه صاحب الكشف الا انه زاد عليه انهم لا يحذفون في الشيء المتعرب الخ وهو مؤول بان مراده ان عدم الحذف جهنم يكون كثيرا وعندي ان الحذف وعدمه سواء في الامرين وان البليغ تارة يستغني بالجواب فيقصد اليه بعد الايام وهذا هو الغالب في كلام العرب قال طرفة :

وان شئت لم ترقل وان شئت ارقلت

وتارة يبقى بذكر الشرط اساس الاضمار في الجواب نحو البيت وقوله تعالى (لو اردنا ان نتخذ لهم اوتارا لافترقناهم) ويحسن ذلك اذا كان في المفعول غرابة فيكون ذكره لا ابتداء تقريره كما في

بيت الحريمي والايجاز حاصل على كل حال لان فيه حذفاً اما من الاول او من الثاني وقد يوهم كلام ائمة المعاني ان المقبول الغريب يجب ذكره وليس كذلك ارادوا الغالب والاحسن وقد يحذف كما قال ابو العلاء المعري :

وان شئت فازعم ان من فوق ظهرها عبيدك واستشهد اليك يشهد
فان زعم ذلك زعم غريب والضمير في قوله بسمعهم وابصارهم ظاهرة ان يعود الى الصيب
المشبه بحال المنافقين . لان الاخبار بامكان اتلاف الاسماع والابصار يناسب اصل الصيب
المشبه بحالهم بمقتضى قوله : يكاد البرق يخطف ابصارهم وقوله جعلون اصابعهم في آذانهم
والمقصود ان الرعد والبرق الواقعين في الهيئة المشبه بها هما رعد و برق بلخا منتهى قوة جنسهما
بحيث لا يمنع قصف الرعد من اتلاف اسماع سامعيه ولا يمنع وميض البرق من اتلاف ابصار
ناظريه الا مشيئة الله عدم وقوع ذلك لحكمة وفائدة ذكر هذه الحالة المشبه بها ان يسري نظيره
في الحالة المشبهة وهي حالة المنافقين فهم على وشك انعدام الانتفاع بسمعهم وابصارهم انما من
كثرة عنادهم واعراضهم عن الحق الا ان الله لم يشأ ذلك اسندراجاً لهم واملاء ليزدادوا انما
أولئهم اعداء الله واعذاراً لعل منهم من ينوب الى الهدى وقد صمغ هذا المعنى في هذا الايلوب لما فيه من
التوجيه بالتهديد لهم ان يذهب الله سمعهم وابصارهم من نفاقهم ان لم يتدروا الاقتلاع عن النفاق
وذلك يكون له وقع الرعب في قلوبهم كما وقع لعنتيه بن ربيعة لما قرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم
(فان اعرضوا فقل انذرتكم مثل صاعقة عاد وثمود)

وليس المقصود من اختلاف حرف لو في هذا الشرط افادة ما تقتضيه لو من الامتناع لانه
ليس المقصود الاعلام بقدرة الله على ذلك بل المقصود افادة لازم الامتناع وهو توفر اسباب اذهاب
البرق والرعد ابصارهم الواقعين في التمثيل اي ان اسباب اذهاب سمعهم وابصارهم متوفرة وهي
كفران النعمة الحاصلة منهما اذا انما رزقوهما للتصرف في الآيات الكونية وسماع الآيات الشرعية فلما
اعرضوا عن الامر نكروا اسباب النعمة الا ان الله لم يشأ ذلك امهالاً لهم ليزدادوا انما واقامة
الحجة عليهم فكانت او مستعملة مجازاً مرسل في مجرد التعليل اظهاراً لتوفر الاسباب لو لا وجود
المانع على حد قول ابي بن سلمى بن ربيعة يصف فرسه

ولو طار ذو حافر قبلها لطارت وانكته لم يطر

اي توفر فيها سبب الطير ان فائتي لو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم بزيادة ما في البرق
والرعد من القوة فيفيد بلوغ ذلك الرعد والبرق قرب غاية القوة وله يكون لقوله ان الله على كل
شيء قدير موقع عجيب وقوله ان الله على كل شيء قدير تنذيل وفيه ترشيح للتوجيه المقصود للتهديد
زيادة في تذكرهم وابلاغاً لهم وقطعاً لمذرتهم في الدنيا والاخرة .

(١) هو اسحاق الحريمي مولى ابي خريم من شعراء عصر الرشيد قاله في رثاء ابي الهيثم الحريمي

مراجعة

بقلم العلامة الشيخ الناصر الصدام

حول ما جاء في الجزء السابع من المجلة الزيتونة الراقية تحت عنوان مراجعة في تفسير قوله تعالى قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى بقلم صاحب الفضيلة الاستاذ الامام مولانا الشيخ سبدي محمد الطاهر ابن عاشور انعم الله تعالى في احببه وادم لنا مراجعته وتأييده فمرحباً واهلاً بمن حناناً فضلاً وقال قولاً فضلاً

ولما استجليت من تلكم المراجعة القيمة معناها واستخرجت من اصداقها جواهر منطوقها وفحواها تبينت انها قد اتت على ذلكم المبحث من نواحي عديدة .
الناحية الاولى ما امدنا به ادام الله امداده واسعا من الماصرة والتأييد بما جلبه من المضان والامهات من المنقول الخافاة الامر الذي لم تبق معه حاجة في نفس يعقوب وذلك ما يرجي له لمتداد اعم وسعة اطلاعه وسمو همنته فشكر الله له .

الناحية الثانية انه ابقا الله تعالى قد صرح باي ارتأيت ضعف دلالة في الظرفية على التعليل عن دلالة اللام عليه فكان لازماً علي تنوير الكلام وتوضيحه حيث ان المراد ان التعبير يفي في التعليل يدل على الفقه المراجعة الى الكم دون الكيف وذلك مما لا بد منه في تحقيق اختلاف دلالة الحرفين على المعنى الواحد الذي هو التعليل المدلول للام ولقي الطريقة

وايضاح ما في انقام ان الحروف الدالة على الداني قد تدبى للدلالة على ما وضعت له من امانها الاصلية كتمحض اللام للتعليل وفي للظرفية مثلاً وقد يعرض لها معنى من المعاني التي ليست لها فتستعمل فيه من حيث ما بينه وبين المعنى الاصلي فيها من علاقة تشبه مع بقائه على معناه الاصلي ايضاً وهذا مظهر من مظاهر الاجاز في العربية وفيه ورآء ذلك من تلوين الكلام وتشبيها الاذهان ما لا يخفي حيث تكون الكلمة الواحدة في الوقت الواحد مؤدية لمعنيين احدهما بطريق الاصلة والآخر بطريق العروض

ولذلك في كلامهم نظائر واشباه منها التضمن الذي هو اشراب فعل بمعنى فعل آخر حتى يدل على معنيين احدهما بمادته والآخر بحرف الجر ومنها الاستعارة بالكناية ومنها الكناية ايضاً الا انها دون سابقتها من قبل ان ارادة المعنى الحقيقي معها جائزة فقط

اذا تقرر هذا فلا مرية في ان التشبيه متعدد بعدد ما له من الالوجه والنواحي فيكون الوجه

في قوله تعالى قارز قوهم فيها واكسوهم وفي بيت الحماسي الدلالة على الشمول والاستيعاب على ما يدل عليه كلامه . ولانا الاسناد ابقاء الله واما في الآية الجاري فيها البحث فان الوجه الجامع هو القلية في كل وهو في المشبه به الذي هو المنظروف اتم منه في المشبه من حيث هو منظروف ماخوذ في مفهومه القلة والوحدة لانه محيط به الطرف ومستوعب له ومشمول عليه

فالاستيعاب والشمول اللذان لهما الوجه الجامع في الآية الاخرى وفي بيت الحماسي على ما تقدم موجودان في موضوع البحث الا انهما غير مقصودين فيه والمقصود فيه انما هو القلة كما اوضحت و فرق بين الحاصل الموحود والحاصل المقصود على ما تقرر

لا يقال هذا غير مراد من استعمال العرب لانا نقول انه يدل على استعماله امور الاول انه مجاز والمجاز موضوع بالوضع النوعي دون الوضع الشخصي ومن ثم انفتح الباب واسمع المجال للاختراع والابداع والامتنان على ما غادرة اللفظ من المتردم من المعاني فحسب البلغ لمن يبصر اما لم يصر به غيره فنطالب به من اللفظ بما فيه كفاية واتساع لتأنيده واقراءه وان لم يسبق المخاطب استعماله في متعارف كلامه فمن مثل ذلك استعارة القراء ان الحكيم الخيطين الابيض والاسود من الفجر والليل لتحقق الوجه الجامع بينهما وهو اختلاف اللون مع كمال الامتزاج والتداخل

الامر الثاني انه يلزم من وجود الدال الذي شرحت وجه دلالاته وجود المدلول قطعاً

الامر الثالث قوله تعالى لا تجد قرماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم (١) يعني وكذلك لا تجد قوماً يحدون الله ورسوله يوادون من يؤمن بالله واليوم الآخر ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم (٢) ذلك ان الاختلاف في المعتقد بالتوحيد والشرك مما تلاشى معه العاطفة (٣) ويجب رواؤها .

(١) - فيها ايضاً دلالة على ان مودة القرابة آكد انواع المودة واقواها وفي تعطف وتواد ذوي الارحام بعضهم على بعض الطاف حجة تبين بها سرا دقيقاً من اسرار التشريع في تحريم الزنا ذلك ان المتولد منه يهش فاقد للعطف والتعطف اللذين هما وعامتان اديتان للحياة الاجتماعية

(٢) - فان قلت من اين اخذت الدلالة على اتقاء مودة المحادين لله ورسوله للمؤمنين بالله واليوم الآخر فان الآية فيها دلالة على مودة المؤمنين لهم اتقاء لا غير قلت يستفاد ذلك منها ايضاً لكن بطريق مفهوم الاولى فان المحادين لله ورسوله اشد اتقاء للمودة قل تعالى ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا

(٣) - اي تلاشياً شرعياً لا طبعياً اخذاً من قوله تعالى قال يا نوح انه ليس من اهلك الا به وقوله واما الغلام فكان ابواه آية وقوله ايضاً وما كان استنظار ابراهيم لآييه الا عن موعدة وعدها آية

التوكُّل

- ٢ -

بقلم العلامة الاسناد الشيخ الصادق المحرزي

واما التداوي بالمحرم فالمشهور عندنا جوازها لكن بشرطين الاول ان يعلم فيه الشفاء والثاني ان لا يعلم له دواء اخر كما نص عليه في النهاية ونقله المولى ابن عابدين واما قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يجعل شفاءكم فيها حرم عليكم فمعناه ان الله لم يخلق الشفاء فيما حرمه فاذا وقع شفاء في محرم زالت حرمة ولا بأس به كما يحل الحمر للعطشان قال ابن عابدين والظاهر ان المراد بالعلم المشروط هو غلبة الظن لان طريقته قول الاطباء او التجربة وكل منهما لا يقيد اليقين وهذا في غير لحم الخنزير فقد نقل الحموي انه لا يجوز التداوي به وان تعين

واما الثاني وهو التعالج بالرقى فالمعتمد ان فعله ارجح من تركه وهي عبارة عن الفاظ خاصة يحصل عندها الشفاء والمشروع منها ما كان بالقرآن او الذكر والاصل في مشروعية قوله تعالى وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وقوله عليه السلام من لم يششف بالقرآن فلا شفاء الله وفي الصحيح عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان ناسا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اتوا على حي من العرب فلم يقرؤهم شيئا هم كذلك اذ لدغ سيد اولئك فقالوا هل معكم من دواء اوراق فقالوا انكم لم تهرونا ولا تفعل حتى نجعلوا لنا جعلاً فجعلوا لهم قطيعاً من الشاة فجعل احدهم يقرأ بام الكتاب ويجمع بزاقه ويقلق قبراً فاتوا بهم بالشاة فقالوا لا نأخذ حتى نسال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا فضحك وقال وما ادراكم انهار رقيه خذوها واضربوا لي بسهم. واما الرقية بالذكر فلها ورد في الصحيح عن عبد العزيز بن صهيب قال دخلت انا وثابت على انس ابن مالك رضي الله عنه فقال ثاب يا ابا حمزة اشكيت فقال انس الا ارقيك برقية

وجه الدلالة ما بين الآيتين من التضارض حيث دلت الاولى على وجود المودة وطلبها ودلت هاته الآيه على انتفائها وقد امكن الجمع بحمل ما هنا على الكمال وحمل ما بموضوع البحث على قليلها الذي لا يدفعه في المحافظة على ادب الاجتماع العائلي

الناحية الثالثة ابقاء الله تعالى قد افصح بالتسمية التي تنزلت منها الحكمة وطبقت المحذور لذلك النوع الدبعي (وهي تأكيد الشيء بما يشبه هذه) لما لها من الاحاطة والاطراد والله شهيد انها مما تواردت عليها من الخواطر وانما عدت عنها الى تسميته بتوكيد النفي بما يشبه الاثبات لان ذلك اول ما ارتأته بسبب ان النفي والاثبات شخصية بارزة في سائر انواع الازداد سما وقد انضم الى ذلك ما ذكرته من انهما قسمان قسم يتحقق فيه غلظ التأكيد باداوات الاستثناء وقسم يتحقق فيه بما يدل على الغاية فالحمد لله على الوفاق

وخاتماً اشكر لمولانا بخدمته العلمية ومناصرة القيمة وما ترتب عليها من امر مبارك وهو مدارسته القرآنية الحكيم في شهر رمضان المعظم ان المدرسة فيه كاكل الثمرة بابانها والله ولي التوفيق
الناصر الصدام

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى فقال اللهم رب الناس مذهب الباس اشف انت الشافي لا شافي الا انت شفاء لا يخادر صقما

هذا وكما جاز الاسترقاء بما ذكر من الامر لئلا جاز الاسترقاء من العين وهي نظرة باستحسان مشوب بحسد من الطبع يحصل منه ضرر للمنظور اليه وهي ثابتة موصولة ولها تأثير في النفوس وان انكرها طائفة من الطبيعيين وفي الصحيح انه عليه السلام ادخل عليه ولدا جعفر فقال لحاضنتها مالي اراهما ضارعين اي ضعيفين فقالت له ان العين تسري اليهما ومنعنا من الاسترقاء لهما ان لا نعلم ما يوافقك هل الاسترقاء او تركه فقال اسرقوا لهما العين حق ولو كان شيء يسبق القدر لسمته العين انتهى وينبغي للعابن اذا استحسن شيئا ان يبارك فيه لقوله عليه السلام اذا راى احدكم من نفسه او ماله او اخيه شيئا يعجبه فليدع بالبركة ان العين حق ، ويؤخذ من هذا ان العين كما تؤثر في غير المعابن تؤثر في نفسه وفي ماله فان قيل ان حديث الباب يقتضي ان الاسترقاء مرجوح لمدح تاركه بانهم على ربهم يتوكلون فانت احب عنه باجوبة منها ما ذكره ابن العربي وهو ان معنى لا يسترقون اي قبل نزول المرض لما في ذلك من التطهير من الشيء قبل حصوله ومنها ان ذلك منظور فيه لمن اعتقد ان الرقية نافعة لا محالة فيتوكل عليها وهذا اقرب لقوله وبلى ربهم يتوكلون ومنها ان ذلك منظور فيه لمن كان في درجة الالباس من الشفاء لان من وصل لتلك الدرجة فالاولى له التسليم وعليه يحمل ما ورد من ان ابا بكر رضي الله عنه قيل له لما مرض مرض الوفاة ندعو لك طبيبا فقال لهم راءاني قالوا له فماذا قال لك فقال لهم قال لي اني فعال لما اريد ، وقوله في حديث الباب ولا يتطهرون قال القسطلاني اي لا يتشاءمون بالطيور ونحوها كعادة الجاهلية وعلى ذلك فالنطير هو التشاؤم والاسم منه الطيرة كعبه قال في روح الباق والاصل فيه ان العرب كانوا يتشاءمون بالطير فاذا خرج احدهم الى مقصده واتي الطير يمينه من ناحية تيمن به ويسميه سانحا واذا خرج من ناحية شماله تشاءم به ويسميه بارحائم اسنعمل في كل ما يتشاءم به واظله النبي صلى الله عليه وسلم بقوله لا عروى ولا طيرة ويعجبني الفأل الصالح الكلمة الحسنة

قال القرأني وهي حرام لانها سوء ظن بالله تعالى ولا يحكاد المنطير يسلم مما تطير منه اذا فعله وغيره لا يصيه منه باس وسال بعض المنطيرين بعض العلماء فقال لي لا تطير فلا ينخرم علي ذلك بل يقع الضرر بي وغيري يقع له مثل ذلك السبب فلا يجد منه ضررا قبل لذلك اصل في الشريعة فقال نعم قوله عليه السلام حكاية عن ربه انا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء وانت تظن الله بوزيك عند ذلك الشيء الذي تطيرت منه فيعالمك الله بذلك على سوء ظنك وغيرك فلا يسيء ظنه بالله فلا يقع له منه باس ثم ان التطير الذي هو خوف حصول الضرر من الشيء ليس حراما على

اطلاقه فان كان المخوف منه من الازغاب العادية لحصول الضرر كالسموم ومعادات الناس واصكل
الاغذية الثقيلة فليس من التطير المحرم بل الحذر منه ربما يكون واجبا وان كان مما لم تجر عادة
الله تعالى بانه مضر كالصوب بين الغنم وشراء الصابون يوم السبت الى غير ذلك من هذيان العوام فهو
التطير المذموم عنه لانه خوف من غير سبب مؤد لسوء الظن بالله تعالى . فان قيل يشكل على هذا حديث
والشوم في ثلاث الدار والمرأة والفرس فانه صريح في التشاؤم من هذه الثلاث مع انها ليست من
الاسباب العادية لحصول الضرر قلت يحتمل ان للعنى ان كان الناس يعتقدون الشوم قائما يعتقدونه
في هذا الثلاث وان كان لا شوم فيها ويؤيده رواية ان فان الشوم ففي ثلاث لما تفيد ان من فرض
الوقوع وعدم التحقق وان كان الشوم واقعا في نفس الامر ففي هذه الثلاث وان كان ليس بواقع وقيل
نسلم ثبوت الشؤم فيها ولكنه غير الطيرة بل يفسر شؤم الدار بضيقها وهذا عن المسجد وشؤم المرأة
بكونها عاقرا او لسناء وشوم الفرس بان لا يغزو عليه صاحبه وقيل هو الطيرة ولا مانع من ان يجري
الله عاداته يجعل هذه الثلاث احيانا سببا لحصول الضرر ففي الصحيح انه عليه السلام قبله يا رسول
الله دار سكنها والعدد كثير والمال وافر فذهب العدد وقل ائال فقال دعوها ذمعة وعليه فيكون
النبي صلى الله عليه وسلم اخبر بقوله لا طيرة اولا بمجملات ثم اخبر بها واقعة في هذه الثلاث على حسب
ما نزل له الوحي به ونضر ذلك الاجمال والنفصل في حديث الدجال حيث قال عليه السلام اولا ان
يخرج وانا فيكم فانا حبيبه وان لم اكن فيكم فالمرء حبيبي نفسه والله خليفة في عليكم ثم اخبر
ان الدجال باقى في اخر الزمان

وكذلك سئل عليه السلام عن اكل الضب فقال انه قد مسخت امة من الامم واخشى ان يكون
منهم اولا هذا معناه ثم اخبر بان المسوخ لم يعقب فهو اخبار منه عليه السلام اولا بمجملات ثم مفصلا
على حسب ما ورد الوحي به وهذه قاعدة يحصل بها الجمع بين كثير من الاحاديث . واما الفال الحسن
في الحديث السابق فالمراد به الكلمة الحسنة التي يسمعها الانسان من غير قصد فيستبشر بها قلبه وربما
قارنها حصول المطلوب ولو لم يكن فيه غير ادخال السرور على المؤمن لكفاه ارتقبا ولكن لا يجوز
اخذة من المصحف وضرب الرمل والقرعة والضرب بالشعير لانه نوع من الاستقسام بالالزام المحرمة
بصريح الكتاب وهي اعواد ثلاثة كانت للجمالية مكتوب على احدها افعل وعلى الثاني لا تفعل وعلى
الثالث غفل قال في القاموس والغفل ما لا يرجى خيرة ولا يخشى ضيرة وما لا علامة عليه من
القداح يطلبون بها الاستقسام من الغيب وذلك حرام وكذلك اخذ الفال من المصحف وغيرها فان
صاحبه متردد بين استطلاع الخير او الشر من الغيب ويكون ذلك بالنظر لاحد الشقين وسبلة
لسوء الظن بالله تعالى وذلك حرام .

(يشع)

الفتاوى والفتاوى

حكم الطلاق الثلاث بكلمة واحدة

بقلم العلامة الإمام الحجة الشيخ محمد الحجوي
وزير العدل والحكومة الشريفة المغربية

قد اجتمعت الامة الاسلامية مشرقا ومغربا مدة سبعة قرون من زمن عمر بن الخطاب النبي هو ارقى وازكى مصور الاسلام في صدر الاسلام والصحابه متوافرون مجتمعون في مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وامرهم شورى بينهم الى ان اتشر الاسلام منها المشارق والمغرب الى ان صاروا الى مالكية وحنفية وشافعية وحنابلة الى القرن السابع والكل يفتى ويقضى بان طلاق الثلاث في كلمة واحدة يلزم فيه ثلاث تطايقات ولا تحل المطلق الا بعد ان تكبح زوجا غيره طبق القرآن وطبق السنة النبوية الا من شذ من اهل العلم والامامية للروافض الى ان جاء الامام الحافظ ابن تيمية الذي كان يفتي بازوم واحدة فقط في القرن السابع مخالفا في ذلك لمذهب امامه ابن حنبل وبقية المذاهب الاربعة وقد امتحن في ذلك واجمع اكبر علماء عصره على تخطئته والزموا الرجوع عنه الى ان سجن لذلك ومات سجين رحمه الله واهم ما استدلل به حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في صحيح مسلم: كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلافة ابي بكر وستين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمر رضي الله عنه ان الناس قد استعجلوا امر اكان لهم فيه اناة فامضاه عليهم . فهم ابن تيمية من قول ابن عباس كان الطلاق من انها صيغة عموم لجميع الاشخاص في جميع الازمنة وذلك غير صواب والفهي عليه الاصوليون انها ليست من صيغه ونما المراد ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بها في بعض الازمنة لانها قضية . ومات ليس فيها سور من اسوار القلبية والمهملية في قوة الجزئية كما هو متفق عليه في المنطوق والاصول ومنها كان صلى الله عليه وسلم يفعل كذا والتحقق انهم عبروا بذلك حتى فيما فله مرة واحدة وقد شذم هي فتوى عمر بازوم الثلاث قائلا ان اتباع رسول الله اولى واحق . واتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم واحب ولا اشكال ولكن عمر تابع له لم يخرج عن ذلك كما نبينه بعد وزعم الميضة ابن القيم ان هذا الحديث ليس له معارض ولكن الكمال لله فمع حفظه وحفظ شيخه ابن تيمية وجدنا له احاديث تعارضه .

الحديث الاول في المدونة في طلاق الحامل من طلاق البتة عدد ٦٨ للمجلد ٢ الطبعة المصرية الاولى سنة ١٣٢٤ . عن اشهب عن القاسم عن عبد الله ان يحيى ابن سعيد حدثه ان ابن المسيب حدثه ان رجلا من اسلم طلق امراته على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث تطليقات فقال له بعض اصحابه ان لك عليها رجعة فانطلقت امراته حتى وقفت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان زوجي طلقني ثلاث تطليقات في كلمة واحدة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بنت منه ولا ميراث بينكما، ولا ضر حديث المدونة انه مرسل لان مرسل ابن المسيب صحيح حتى عند الشافعي الذي لا يحتج بالمرسل لانه كان لا يروي الا عن الصحابة وكلهم عدول وللملكية يحتجون به مطلقا وحديث ابن المسيب هذا اقوى من حديث رثانة بن يزيد انه طلق امراته سهيمة البتة ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني طلقت امراتي البتة والله ما اردت الا واحدة فردها عليه صلى الله عليه وسلم الحديث على انه لا دليل فيه لانه ليس من الطلاق الثلاث في كلمة بل طلق بلفظ البتة كما صححه ابو داود ورواية وسيله الحافظ في الفتح واما روايه ابن اسحاق انه طلقها ثلاثا فهي ضيقة شاذة الحديث الثاني حديث ابن المسيب الذي رواه ابن ابي شيبة في المصنف وهو من كتب السنة المعتمدة والدارقطني عن ابن عمر رضي الله عنهما قلت يا رسول الله ارايت لو طلقتها ثلاثا قال اذن عصيت ربك وبانت منك امرأتك

الحديث الثالث - ما رواه عبد الرزاق عن عباد بن الصامت رضي الله عنه ان ابا طلق امراته الف طليقة فانطلق عبادة فقال له رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقال بانت بثلاث في عصمت الله تعالى وبقيت تسعمائة وسبع وتسعون عدوان وظلم ان شاء الله عذبه وان شاء غفر له والحديث في مرقاة ابن سلطان الحديث الرابع - حديث عويمر العجلان المشهور في الصحيحين لما لعن زوجته قال كذبت عليها يا رسول الله ان امستكها هي طالق ثلاثا وفي رواية ابن داود فطلقها ثلاث تطليقات فالفها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وبانضمام هذه الاحاديث الاربعة بعضها الى بعض تتولف كتلة اثرية اقوى من حديث ابن عباس رضي الله عنهما فصار بها حديث ابن عباس شاذ حيث خالفه من هم اكثر منه والثابت من قبل الضعيف ويزيدها ضعفا ان رواية ابن عباس خالفه وكان يفتي بلزوم الثلاث كما رواه عنه ابو داود بسند صحيح قال ابن المنذر لا يظن بابن عباس انه يروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ثم يفتي المسلمين بخلافه نقله في الفتح وكثير من الائمة يرى ان مخالفة الراوي لما روى عنه قاذحة في الحديث توجب ضعه لانه اعلم بما روى فلو كان في نظره حديثا تابعا ما حل له مخالفته لان العمل بالراجح واجب لاراجح عند جماهير المحدثين والاصوليين والفقهاء . ثم ان قول عمر في حديث ابن عباس هذا ان الناس قد استعجلوا امرأاتي لهم فيه اناة (يعني جهم الطلاق الثلاث

في كلمة واحدة) فامضينا عليهم قد قاله بمحض العدد العديد من الصحابة فهو اجماع سكوتي وهذا الاجماع وان كان سكوتيا فهو حجة في الفقهيات التي يكتفى فيها بالظن لا سيما في تقديمه على حديث احادي ظني ايضا اعني حديث ابن عباس قال ابن العرب هذا حديث مخفف فيه فكيف يقدم على الاجماع قاله في فتح الباري ويعتضد حديث المدونة ايضا بعمل اهل المدينة الذي تضمنه الاجماع والذي هو اقوى عند المالكية من خبر الاحاد لان العمل رواية جماعة عن جماعة فهو اقوى من رواية فرد عن فرد ومع مخالفة حديث ابن عباس لهذه الاحاديث والعمل والاجماع فانه ليس بصريح في جعل طلاق الثلاث في كلمة واحدة طلقة واحدة حيث ان الذين يقولون بذلك افترقوا فرقتين منهم من يقول انه طلقة واحدة ومنهم من يقول انه ليس بطلاق اصلا وكلاهما شاذ لا ينبغي اعتماده ولا الالتفات اليه ولقد وجدناه قابلا للتأويل لانه يصدق بالارداف بناء على انه طلاق قبل الدخول ثلاثا متفرقة في ثلاث كلمات وقد رواه ابو داود والنسائي بزيادة انه قبل الدخول فهو باين فلم يبق فيه دليل اصلا اذ الارداف في البين لا يلزم فيه الا واحدة وهي الاولى التي وقع الارداف عليها فوجب علينا التمسك بالجادة وما عليه الائمة الاربعة واتباعهم وصدر الامة من لدن عهد عمر الى زمن ابن تيمية نحو سبعة قرون وهو لزوم الثلاث قال ابن رشد الحفيد في البداية حديث ابن عباس انما رواه عنه من اصحابه طاووس ذكر الشهرستاني في الملل والنحل ان طاووس كان من طائفة الامامية وهذه ايضا علة في الحديث وان جلت اصحابه رواعنه لزوم الثلاث منهم سعيد ابن جبير ومجاهد وعطاء وعمرو بن دينار وجماعة غيرهم فرواية طاووس شاذة لا يجوز الاخذ بها فيكون شذوذ الحديث من وجهين مخالفة الاكثر كما سبق ومخالفة الاولى كما هنا وفي المدونة من طريق ابن ابي عمير عن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم انهما اقتبا بوجوب الثلاث اذا طلقتها ثلاثا في كلمة واحدة وابن ابي عمير احتج به مسلم واخرج له البخاري مبهما اسمه كما اخرج له ابو داود والترمذي وغيرهم ونبت ان عبد الرحمن ابن عوف طلق زوجه ثلاثا في مرضه وكذا الحسن ابن علي رضي الله عنهم طلق زوجه ثلاثا كما في للرقاة وفي الوطا بلاغا عن ابن مسعود رضي الله عنه ان رجلا جاء فقال اني طلقت زوجي ثمان تطليقات فقال ما قيل لك فقال قيل لي بانك منك قال صدقوا هو مثل ما يقولون قال ابن سلطان وظاهرة الاجماع على هذا الجواب وعلى كل حال ان ما يراه عمر رضي الله عنه واعلنه بمحض جهره الصحابة واعلامهم واقرارهم عليه لا ينبغي ان نحيد عنه وتخطيئتهم جميعا ليس بالامر الهين ولعل عمر قام له دليل ان ذلك الحكم بالواحدة كان موقفا بما اذا لم يستهتروا بالطلاق الثلاث في كلمة واحدة والامضي عليهم وكفى بالاحاديث دليلا لاجماعهم وهذا عندي احسن ما يجمع به بين الادلة ويعمل بجميعها ومن المسلم به انك مهما

امكن الجمع وجب المصير اليه مع ما بعلمه المسلمون في اقطار المعمورة من تحري عمر في الدين ووقوفه عند سنة سيد المرسلين ومعلوم مقامه في العلم باسرار التشريع وموافقته للقرآن في بضع عشرة موضعا ولذلك اخذوا برأيه فكان يفتي بلزوم الثلاث علي ابن ابي طالب كرم الله وجهه وعثمان وعبادة ابن الصامت وعبد الله بن عمرو بن العاص وابو هريرة رضي الله تعالى عنهم كما في المرقاة وعائشة وزيد بن ثابت رضي الله عنهما كما رواه ابن عبد البر باسنيده اليهم وجمود ابن تيمية على الوقوف عند صدر حديث ابن عباس مع انه لبس قطعي المتن ولا الدلالة اذ هو قابل للتأويل لانضمامه وقد وجدنا الاحاديث الاربعة السالفة التي هي داليل لفتوى عمر رضي الله عنه الجمع عليها وغيره من اعلام الصحابة والتابعين ومن تبعهم الى الائمة الاربعة ابي حنيفة ومالك والشافعي وابن حنبل وجهرة اتباعهم واهل الصدر الاول ولن ياتي آخر هذه الامة بافضل مما كان عليه اولها في الدين مع ما علت مما طعن به ائمة الحديث حديث ابن عباس رضي الله عنهما كما سبق . ما لنا وجمود ابن تيمية واتباعه قلوبا فرضنا نناقش الاحاديث الاربعة مع حديث ابن عباس وتساقطهما وبذلة الجدل فيبقى بينها فتاوى اعلام الصحابة وعلى راسهم عمر رضي الله عنه سيد المشرعين الذي قال فيه عليه السلام ان يكن فيكم محدثون فممنهم عمر وقال عايء السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء من بعدي وازيد السادة الجاهدين على مذهب ابن تيمية ان صاحب المنار الذي كان ايضا من الجاهدين على مذهبه يقول في منارته ان الزام عمر الثلاث لهم اذا جمعوها في كلمة واحدة موافق لقواعد الشريعة وحكمة الله في خلقه وازيدهم ثانيا أن ابن تيمية يرى ان الصحابي اذا رأى رأيا ولم يخالفه احد كان اجماعا قال في الفتح ولم يحفظ ان احدا خالف عمر رضي الله عنه من اهل عصره وبقي فيها القياس وقد اشترت في المجلد ١ عدد ٦٥ من الفكر السامي (١) الى ان طلاق الثلاث في كلمة واحدة ترده بين ان يقاس على العقود كالبيع والاجارة والنكاح فلا يلزم فيه الا واحدة وبين ان يقاس على الالتزامات كالايمان والنذور والقرارات التي تلزم المكلف ما التزم به قبلزومة الثلاث وهو من الجنس الثاني بلا شك لان عقد الزوجة جعلته الشريعة الطاهرة بيد الزوج بحكم قوله تعالى (وللرجال عليهن درجة) وظهور هذه الدرجة هي في جعل الطلاق بيده وحده وقوله عليه الصلاة والسلام الطلاق لمن اخذ بالساق قال الطلاق بيد الزوج فغير محتاج انقادا الى رضى الزوجة وقبولها فينقصد بلفظ الزوج به ولذلك جعل لها ان تختلع منه واحل للزوج ان ياخذ الخلع بنص القرءان العظيم وخاطب الأزواج بقوله (فطلقوهن لعدتهن) وجعل الرجعة بيده ايضا في الطلاق الرجعي بحجة عليها وليس عليها ظلم في ذلك لانها دخلت عليه بتعويض مالي وهو

(١) اسم كتاب لخصرة صاحب المقال في تاريخ الشريعة الاسلامي وهو من اجل الكتب التي الفت في هذا الفن طبع في مطبوع

الصداق ثم الشقة فهي كاحيرة عندة قل تعالى (وءانوهن اجورهن فريضة) والفقهاء في اقطار المعمور متطافرون على ان الطلاق بيد الزوج وحده وان شريعة خصصته به وانه اذا طلقها طلاقا رجعيا اجبرها على الرجعة فاذا كان كذلك فالزوجة أصبحت حرتها بيد الزوج فهي مشوقة للحرية فمهما نطق بالطلاق واحدة لزمته وكذلك اذا عدده وجعله ثلاثا في كلمة واحدة لزمته الثلاث فاذا قال فلان علي درهم ازمة واحد واذا قال ثلاثة دراهم لزمه ثلاثة لان من التلزم شيئا لزمه فلو لم يلزمه الا واحدة كما ظالمين للزوجة ومن قواعد الفقهاء ان الشارع مشوف للحرية فمن هذه الحشية ايضا كان اذا تلفظ بالثلاث لزمته كلها فالطلاق ليس من العقود التي تكون بين اثنين بل من باب الاقرار والالتزام كما هو بين واما استدلال ابن تيمية بقوله تعالى (الطلاق مرتان) زاعما ان لفظ مرتين دليل ان الطلاق لا ينعقد الا مرة بعد مرة ولا يكون ثلاثا دفعة فهو من اوهى الادلة اذ ليس في الآية واحدة من وجوه الحصر التي عند البيانين كتعريف الجزئين وحيث لاحصر فالطلاق كما يكون مرة بعد مرة وهو الحائز شرعا فقد يكون دفعة ثلاثا وهو وان كان منها عنه على تلك الحالة فهو منعة دلحق الزوجة في الحرية والتحقيق عند جملة الاصوليين والفقهاء ان الله لا يقتضي الفساد كما ابره عليه في محله. (واما قصرة اذا وقم في كلمة ثلاثا على واحدة فمما لا شعور للآية به واستدلاله بالآية مع قوله بلزوم واحدة يبطل احدهما الآخر فابن تيمية اذا قصر لزوم الطلاق على ما اذا وقم مرتبا واحدة بعد الاخرى لزمه الغناء الطلاق كلما اذا وقم ثلاثا في كلمة واحدة فسقط تمسكه بالآية وكانت دليلا عليه لاله. ثم لو فرضنا تساقط الادلة ~~صحتها~~ لكان التحري للفروج يوجب علينا ايجاب الثلاث لنسلم من الوقوع في تحليل المبتوتة التي يعتبر استرساله عليها زنى يوجب الحد ولا يلحق الولد ولا ثرته هي ولا ولدها لقوله تعالى فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره على احد قولين ومن اتقى الشبهات استبرا لدينه وعرضه وبالجملة فعذهب مالك بل المذاهب الاربعة هو لزوم الطلاق الثلاث في تطليق من اوقم عليها الطلاق الثلاث في كلمة واحدة وعدم ارتجاعها حتى تنكح زوجا غيره وينداوقا العسيلة. ثم الواجب حفظ النظام وما عليها الاحكام بالنزاهة المشهور او الراجح لو ما به العمل ذلك النظام الذي تأسس في المغرب منذ قرون ولا نرجع القهقري باحداث الفوضى في الاحكام مع القشوريش بامثال هذه الشواذ على العامة وغيرهم وشغل الافكار بما لا طائل تحته بل بما فيه مفسدة عظمى من تحليل المبتوتة وإيقام الناس في مشكاة مائت لا موجب لنبش رسمها وتخليط يومها بامسها والله الامر من قبل ومن بعد قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصىنا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه. وقال ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله. وقال تعالى ولا تنازعوا فتفعلوا الآية)

الحاق

ان ما قررته في طلاق الثلاث في كلمة واحدة من لزوم الثلاث هو الراجح من حيث الادلة
الكثيرة السابقة التي لا يسع احد ان يناهضها من الكتاب والسنة والاجماع والقياس والعمل بالراجح
واجب لاراجيح وهذا الفقه هو الذي عليه جميع القضاة بالمغرب وايمه فتواه ولا هيد عنه الى الآن . .
وبه كنت اقضي ما تقلدت الحكم في مجلس الاستئناف الشرعي الاعلى وعلمه عملي في وزارة العدلية
لا احيد عنه ان شاء الله غير اني لا اشفع على ابن تيمية في فتواه لما له من الشهرة التي هي عذر في الحملة
ولا اقول في ابن مغيث المالكي كما قال ابن العربي لا اغاثة الله والتمس لكل العذر بسعة صدر
واتجنب ما امكنني طريق التفتيش والانكار على الائمة الكبار قوي العلم والاعتبار وهكذا فعلت في
تجديد علوم الدين والذي اراه والتزم فتواه ان الاحكام القضائية يحفظ بها النظام الذي لا نظام
ارفع منه وهو لزوم الحكم بالمعهور او الراجح او ما به العمل فهو اوثق ضمانا للامة على حقوقها
ولا تقبل من احد الاجتهاد فيها لفساد الزمان وادعاء من هم ارباب او انصاف علماء او ائمة انهم
اهل اجتهاد واتقان فيتسبب عن عملهم فوضى الاحكام والناس النور بالظلام لذلك يجب التمسك
بما ترجح دليله او عمل به اهل العلم والقضاة النزهاء لمصلحة او دفع مضره او لضرب من السياسة
التي وضع دليلها والوقوف في الاحكام عند هذا الحد امام من كانت له مقدرة علمية وبلغ الدرجة الوسطى
قها وحديثا وتفسيرا وعربية الخ فله ان يجتهد وفضل الله لا يحجر ولكن في احكام تخصه ولا يشوش
على العامة ولا على القضاة والاحكام لتلافسد النظام كما بينت ذلك في الفكر السامي في تاريخ الفقه
الاسلامي في الاجتهاد والتقليد ج ، كما اني لا اأخذ بما اخذ به السادة المصريون في مخالفة الفتوى
المذكورة في طلاق الثلاث اذ لعل لهم عذرا فيما فعلوه او عرفا في الفاظ الطلاق قلدوه ولعل لهم ضربا
من المصلحة او السياسة تسبب لهم ما استأفوه ولعل ما نفعم في هذه الجزئية يضرنا ويشوش على الفكر
العام سواء العلماء والعموم والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم .

محمد بن الحسن الحجوي للعلالي الجفري

المقدس المبرور الشيخ سيدي أحمد بن الخوجة شيخ الاسلام الديار التونسية
برد الله مرقده اثار علمية لها قيمتها العظمى وهي لم تنشر بين الناس والذي
يعلم منها الخاصة هو قليل بالنسبة للجهول وقد رغبتنا من ابن شيخ الاسلام
العلامة الشيخ سيدي علي بن الخوجة ان يمدنا بنحارير والسدة المبرور
العلمية لتنشر على صفحات هاته المجلة فلبى ندائنا حفظه الله وامدنا بهذا
التحرير النفيس واعدنا ان يقدم لقراء المجلة في كل عدد تحريراً من
تحرير مولانا شيخ الاسلام رحم الله السلف وبارك في الخلف .

الدعاء

ورد على سيدي الوالد رحمه الله تعالى سؤال في اجابة الدعاء هل هو مقبول قطعاً او مقيد بالمشيئة
ما نصه :

ساداتنا الاعلام قدوة الانام اطال الله بقاءكم امين ما جوابكم في نازلة صورتها وقمت محاوره في
مجلس في اجابة الدعاء هل هي مقبولة قطعاً او مقيدة بالمشيئة فقال البعض مقيدة بالمشيئة واستدل بقول
الشيخ الباجوري في شرحه على الجوهره عند قول الناظم :

وعندنا ان الدعاء ينفع كما من القراء ان يصا يسمع

بعد ان قرر شروط الدعاء واوقاته قال على ان الاجابة مقيدة بالمشيئة والآيتان احداها قوله
تعالى احب دعوة الداعي اذا دعاني والثانية قوله تعالى وقال ربكم ادعوني استجب لكم مقيدتان بقوله
تعالى ويكشف ما تدعون اليه ان شاء وكذلك قال الشيخ سيدي اسماعيل حقي في تفسيره وقال
البعض الدعاء مستجاب قطعاً والآية ليست مقيدة للآيتين بل معناه في كشف الضر جوابكم الغافي
توجرون والسلام .

الجواب

الحمد لله عيب المظهر اذا دعاه والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي ابدا بالبراهين القاطعة
والآيات الساطعة وعصمه من الناس ورعاه وعلى ءاله واصحابه فرسان الحيل ورهبان الليل الذين
استنجوا من الله فحفظوا البطن وما جواه والراس وما وعاه .

اما بعد فالذي فتح به ربي في الجواب ان كلمة علمائنا تضافرت على ان الدعاء مخ العبادة ومن
اشرف انواع الطاعات لما فيه من التذلل والتضرع الى الله تعالى والاعتراف بالسجذ وانه تعالى القدير
على كل شيء ويده سبحانه مقاليد الامور فلذا امر عز اسمه فقال ادعوني استجب لكم الآية

وكان سليمان الثوري رضي الله عنه يقول يا من احب عبادة اليه من سألته فاكثر سؤاله ويا من
ابغض عبادة اليه من لم يسأله وليس احد كذلك غيرك يا رب

الله غضب ان تركت سؤاله وتري ان آدم حين يستد يغضب
ثم ان وعد الله بالاجابة كما في آية ادعوني استجب لكم لا يتخلف ابدا (ان وعد الله حق) قال
سيدنا ومولانا الشيخ الاكبر سيدي محي الدين بن العربي رضي الله عنه في المرحلات ما معناه ان اجابة
الله لعبده ابدا لا تتخلف فمتى قال العبد في فاتحة دعائه يا رب قال الله ليك يا عبدي وفي هذا تشریف
وتكريم للداعي وهناية به وقضاء المطلب زيادة عن الاجابة الموعود بها

قلت وهذا حق وهو المتعارف في عرف الناس يقال يا فلان مالي ادهوك واناديك فلم تجبني اي
تقوله لي نعم اوليك او نحو ذلك ولا امر الذي ناداه لاجله غير الاجابة والشرع العزيز قاض بذلك
ايضا الا ترى اني ما في صحيح البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم نادى بعض اصحابه وهو في
الصلاة فلم يجبه فلامه على ذلك اي عدم الاجابة والامر الذي ناداه لاجله لم يذكر له .

والاجابة بما ذكر تتضمن البشارة بقضاء الحاجة لكن على حسب مصلحة العبد الدامي على ما
سنحققه ان شاء الله تعالى واذا عرفت هذا فاعلم ان الاجابة لما كانت حاصلة للداعي لا محالة بمقتضى الوعد
الصادق بناية ادعوني استجب لكم ونظيرها فالخلاف بين القائل ان الدعاء مستجاب قطعا اي بقول الله
له ليك يا عبدي واجابته بذلك المتضمنة قضاء المطلب لانه تعالى علام الغيوب عالم بما يريد عبده
بمناداته وابتهاله اليه ولكن قضاء المطلب على حسب مصلحة الداعي التي هو اجل وعز اعلم بها من العبد
(الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) ولربما كان ذلك المطلب في علم الله مقرونا بمضرة عظيمة فيبدله
الله تعالى رحمة به ورافة ولطف بما هو انفع له إما في الدنيا او الآخرة او في كليهما على حسب ارادته تعالى
وتارة يعطيه خصوص مطلبه . ويذكر ان رجلا كان يشتهي ان يملك دارا مخصوصة فكان يكثر من
دعاء الله ان يملكها له فملكها له فلما دخلها الليلة الاولى سقط عليه حائط منها فمات ومن هنا قال للفاضل
القسطلاني في شرح البخاري الافضل للانسان والابق به ان يقول اللهم اني لا اعلم امرا اختاره لنفسه
فكن انت المختار لي واحلني على اجل الامور واحمها عاقبة في الدين والدنيا انك على كل شيء قدير
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه

وعلى حسب المشيئة بالنسبة لقضاء المطلب فان شاء اعطاه خصوص مطلبه وان شاء ابدله بما هو
خير منه ان كان في مطلبه مضرة عليه وكان الانفع للعبد استبدال مطلبه بغيره رحمة له ورافة ولطف به
فقد اسفرنا لك بهذا التحقيق عن وجه الحق الحميل الذي هو بالقبول حقيق الاستفادة من كلام
اعظم العلماء

واعلم انك اذا تمنيت الاحاديث الغريبة النبوية على صاحبها افضل الصلاة وازكى التحية وكلام
اهيان الاولياء العارفين كالشيخ ابن العربي علمت ان الله الرحمان الرحيم الحنان الكريم ذو الفضل
العظيم لا يتوقف في اجابة عبده والتفضل عليه بسؤله وقضاء حاجته الاعلى امرين الاول وهو الاساس
الاعظم الايمان والثاني توجه القلب اليه تعالى ومن هنا قال الفاضل القسطلاني في شرح البخاري
واما اذا دعا الله في وقت لا يكون القلب فيه ملتفتا الى غير الله تعالى فالظاهر انه يستجاب له

فاما قول هذا الفاضل وتخلف الدعاء عن الاجابة انما هو لفقد شرطه فكانه اريد بالشرط توجه القلب
الى الله ليلازم كلامه هنا اعني في فاتحة كتاب الدعوات كلامه في محل آخر الذي هو قريب مما ذكرنا
نعم التوسل بالوسائل كاعظمها وهو جلاء النبي صلى الله عليه وسلم والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
وبعض الرجال المقربين الى الله وفي الاوقات المباركة كيوم الجمعة وعشرة عرفة والاماكن المرفقة
مما بين غاية الاعانة على قضاء الحاجة

هذا مما علمني ربي قلّه يزيد الحمد والذكر حرره الفقير الى ربه احمد بن الخوخة شيخ
الاسلام في ١٧ جمادى ٢ سنة ١٣١٢ (اسكنه الله دار السلام بجاء رسوله سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام)

الوعظ والله

نحن ننشد الاصلاح

فهل حان الوقت واستعدت الامة لقبولها

ان الامة قد شعرت في هذا العصر اكثر من كل العصور الماضية بحاجة الى الاصلاح اصلاح ما تدعى ببنائه من هيكلها الديني والاجتماعي والحلقي وما يتصل بذلك وقد فكر ابناءؤها المصلحون في العلل التي اصاب جسمها وبحثوا في طرق العلاج ليتداركوها قبل الفوات ويعملوا على اقتلاعها من الامراض المزمنة التي امت بها والاضطراب المعقدة التي تهددها وطلبوا منها ان تهتم بعلاج عللها التي تنخر جسمها وترديها فكان لدعوتهم اثر حسن وتنبه العدد العديد والجموع الكثيرة وادركوا ان ما هم عليه سيؤول بهم الى الفناء وعلموا ان حالهم لا ياتي بامة لها مجد عتيد ولها حضارة خاصة ولها مدينة سبقت المدن القائمة في هذا العصر وانتشرت في العالم عصورا متقاربة واقتبست منها الامم الشيء الكثير وكانت سببا في عمران ممالك قديمة قد اصابها الفساد فاهلك الحرث والنسل فعمروها واقاموا فيها صروح الحضارة والمدنية قرونا وانه لا يدق بهم ان يكفوا من ذلك بالتحدث بمجد غابر والافتخار بما بلغ اليه سلفهم من العلم والحياة فانه لا يغنيهم عن الواجب قليلا. علموا ذلك فطلبوا الاصلاح ودعوا اليه ورغبوا فيه. ولكن الاصلاح ليس بالامر الهين الذي في مقدور كل فرد ان يقوم به بل هو امره خطوره وتضريه المصاحب وبدخل الشك للنفس في نجاح الطرق التي يدعو المصلحون اليها والسبل التي يحبون اليهم السير فيها للوصول الى الغرض المنشود ويدخلهم الشك ايضا في نزاهة الرجال القائمين عليها ومقدرتهم وعليهم بطرقها الناجحة لا سيما وهم قد افوا اوعاءا وتعودوا عوائد يصعب في بادئ الامر التحول عنها ومفارقتها

واول ما تجب الاشارة به واعتباره الركن الاساسي في هذا المضمار هو تظافر مجهودات اولى المعرفة لتوجيه المجتمع الى طرق الاصلاح الصحيحة فيعقدون الخناصر على العمل المصلح النافع وتجنب سقاسف الامور وكل ما يعود على عملهم بالمضرة فيعملون متكاتفين نحو غاية سامية لا يدخلهم حسد ولا يقطع حبهم حب رئاسة او جاه يعمل كل فريق بحسب ما هو في مقدوره

وحسب مواهبه التي امتاز بها عن غيره ، وعند ذلك تتوافر الجهود ويقوم كل فريق بما يلزم المجتمع من اسباب النهوض

وفي مقدمة اولئك الرجال الذين يعتمد عليهم في الاصلاح العلماء واهل الخبرة والمعرفة بالشؤون العامة فؤولاء جميعا يلزم ان تتوفر فيهم الرغبة لقيام بهذا الواجب الخطير وهذه المهمة الصعبة وان يدعوا بعضهم بعضا لذلك ويشاوروا في تعيين الوسائل الملائمة اليه فانه ما دام فريق منهم لا يحسن بهذا الامر ولا يسعى له سعيه تبقى الاهمال فردية وهي لا توصل الى نتيجة يرتجي من ورائها خير عديم ونفع شامل يحسن اثره في الفرد والمجتمع وما داموا متفرقين في الوسيلة لا يبلغون الى المقصد الثاني وهو لا يقل عن الاول اهمية واعتبارا شعور الحكومة بهذا الواجب واهانتها رجال الاصلاح فيما يقومون به وما كرسوا اوقاتهم من اجله سعيا وراء الصالح العام

ومق كان في الامة رجال توفرت فيهم دواعي الاصلاح وظهرت للعيان طهارة ضمائرهم من الدخيل ومدتهم حكومتهم بالاغانة على ما يقومون به امكن الامة ان تستثمر ثروتهم وتحصل على اصلاح عام في سائر الامور التي مسها العطب وادركها اللوهن واما اذا اقيم الاصلاح على دعامة واحدة فلا ينتج الانتاج الكامل وكذلك اذا اقيم على اساس البعوضة المجردة فانها تتخذ من طرف من تبلغه امرا نظريا كما لا علاقة له بالحياة العامة ولا يعتبرها الناس دعوة الى امر عملي يلزم ان يسير عليه الفرد والجماعات في سائر شؤونهم .

ومن اجل ذلك بقيت الامة على ما هي عليه في غالب الامور لم تتغير التغيير الذي يصلح امرها رغم كثرة دعاة الاصلاح في هذا العصر ووفرة الدواعي والاسباب التي تعين على الاخذ باسباب الرقي ونحن اليوم في فترة تنهياً فيها امم الارض قاطنة وتتحفز الانتقال من دور الى دور وقد قطعت الامم الغربية اشواطاً بعيدة المدي في مضمار العلوم واقامت مدنية وحضارة اختارتها لنفسها وتنافس رجالها في الاخذ باسباب ترقيتها والانتقال بها الى دور اسقى مما كانت عليه ودعوا الامم ليعملوا على هائلتهم ويقتدوا بهم وقام اهل الراي والزعامة يطلبون من الامم توحيد المبادئ والآداب والكرع من منهل العلوم على غرارهم وبناء مجتمع عام يشمل الامم المتقدمة قوامه مدنية واحدة وآداب واحدة حتى طعم بعضهم في تكوين عقلية واحدة تسود المجتمع البشري وقد آزر هذه الفكرة كثير من ارباب الزعامة وقادة الشعوب وكثر العاملون على تحقيقها وساعد على انتشارها عظمة الدول التي تعمل عليها وقوة سلطانهم وقوة كلمتهم ورجاحة عقول ساستهم وقادتهم وعلماهم

فهل يحسن بنا ان نستمر على ارضنا الاجتماعية ولا نعالجها ليلام جهنم الامة ونكتفي بالذكريات

والنفني بمجد سالف وتراث ضايم ؟

الم يقيم فينا اناس دعوا الى صالح العمل ورغبوا في الفضيلة وحذروا من الفساد في الارض ودلوا اخوانهم على الامراض التي اهدكت قوى الامة وصوروا لها الملل الفاشية الخطيرة ووصفوا الدواء والمعالج فماذا كان جواب الامة ؟

الم تظهر فينا جماعات يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فماذا كان موقف الامة معهم ؟

الم تقم طائفة موقفة منشعبة بالمبادئ الاسلامية وكانوا على بصيرة من هداية الاسلام رغبوا في اتباع هدى الاسلام والتخلق بكل خلق كريم فيما اذا اجابت الامة دعوتهم ؟

المعجب كل المعجب ان نرى الناس يشوقون الاصلاح وهم لا يعملون في سبيله ولا يصلح المرء ما فسد من امره ولا ينقاد لداعي الخير والفلاح ، واواهمتوا واخذوا في ترويض نفوسهم وعقولهم بما يصل الى اسماعهم من صالح الاقوال واعتبر كل فرد انه مسؤول لنفسه وللجمعة والله الذي امره بالاتباع الحق والعمل على تحقيقه لقطعت الامة في سبيل رفيا وسعادتها اقواطاً ابعد مما هي عليه اليوم بمراحل ولكنها اسلم جسمها .

ولكن حركة الاصلاح بدت بعوامل اضعت من مفعولها واصطدمت بنفوس دابة على متابعة الهوى والهمكوف على الشهوات ، وداعي الهوى هو الحجب الصلب الذي تنصدم على جوانبه امواج الاصلاح التي تتابع ورودها على الامة .

فواجب القائمين بها ان لا يغفلوا ما دام رائدهم الخير والنعم العام ونلج باللائحة على اولئك الذين درسوا العاوم الاسلامية على الخصوص في تقاعسهم عن خوض هذا الميدان باوسع شكل وانجم الطرق لان ازواءهم وزهدهم في انساب الارشاد العام مكن من ظهور الدعايات المنعرفة عن الطريق المستقيم ولنا معهم كلمة سنفردها بمقال خاص ان شاء الله .

وهناك امر آخر لا يقل خطورة عن سابقه وهو ان بعض المفكرين لا يهتمون في الاصلاح بامر الدين وتعاليمه وآهابه ولم يبالوا ان يجهل الناس على الدين وهم لا يعلمون .

ولم يفكروا ما ياتي ان الدين الاسلامي له في الحياة الدينية والمدنية سلطان واهي سلطان وانجح اصلاح يرتجى هو ذلك الذي تقوم دعائمه على اساس الدين وتعاليمه السمحة

محمد الشاذلي العياشي

التشريع الاسلامي

ان المجلة كانت تود ان تنشر دروسا من التعليم العالي الجاري بجامعة الزيتونة تعميما للثقافة وتسهيلا على خريجيها المتعطشين لمناهله الذين تمنعهم اشغالهم من تتبع دروسه في ارواء نفوسهم وهفاه غلتهم وكانت المجلة تنتظر سروح الفرصة التي تساعد على ذلك الى ان ادركت بغيتها بتوفق بعض اساتذة الدراسة العليا لتسجيل ما يلقى في كتابة تصلح لاداء هذا الغرض المهم وقد رات ان تستهل هفتا السلسلة من الدروس بدرس من دروس العلامة الحبر الاستاذ الشيخ محمد العزيز جعيط الكتاب طبع حديثا لدراسة الفقه المالكي في المرتبة العليا وهو كتاب الاشراف للقاضي عبد الوهاب البغدادي المصري المنوفى سنة ٤٢٢ شاكربن الحضرة الاستاذ الجليل عهله العلي وواعدين السادة القراء بهتابة نشر هذه الدروس المفيدة

درس من البيوع

قال القاضي عبد الوهاب في الاشراف: مسألة بيع الاعيان الغائبة بالصفة جائز وكذلك الحاضرة التي تشق رؤيتها كالاعديل تباع على البرنامج وشبهه خلافا للشافعي في اظهر قوله ان الاعيان لا يجوز بيعها الا على الرؤية لقوله عز وجل وأحل الله البيع وحرم الربا وقرله تعالى إلا ان تكون تجارة عن تراض منكم ولانه بيع معلوم للتبايعين مقدور على تسليمه غالبا فصيح بيعه كالمرثي ولانه احد حالات العين فجاز بيعها كحال المشاهدة ولان الصفة تقوم مقام الرؤية عند تعذرهما كالسلم ولانها احد نوعي المبيعات فجاز ان تباع على الصفة كالذي يباع على الذمة ولان الرؤية لو كانت شرطا في بيع الاعيان لم يجوز ان لا يوجد في المقصود من المبيع وان يشترط فيما ليس بمقصود منه كالصفة في السلم وقد ثبت ان بيع الحوز واللوز في قشرهما جائز وان اشترى المقصود بالبيع على الرؤية فدل على انها ليست شرط فيه ولان ما كان شرطا في صحة عقد وجب مقارنته له ولا يكفي برؤيته له اذا لم يوجد في ذلك معنى العقد على التسليم فلما اتفقا على حواز بيع العين الغائبة اذا تقدمتها الرؤية دل على انها ليست بشرط فيه ولانه عقد معاوضة فلم يطله عدم رؤية المقصود عليه كالنكاح اهـ.

اقول مسألة منع بيع الاعيان الغائبة بالصفة وجوازها متفرعة على اشتراط كون المقصود عليه معلوما وهو متفق عليه بين فقهاء الامصار في الجملة فكلهم يشترط ان يكون معلوم العين والقدر

والصفة وانما يختلفون في القدر الذي يكتفى به في العلم فمنهم من اكتفى بما ينفي الجهالة الفاحشة وبخص المبيع عن انظاره كالامام ابي حنيفة فاجاز شراء ما لم ير اذا كان شيئا مسمى موصوفا او مشارا اليه او الى مكانه وليس فيه غيره بذلك الاسم ومنهم من اكتفى في العلم برؤية المبيع او وصفه ان كان غائبا عن مجلس العقد او كان حاضرا به وكان في رؤيته عسر او فساد كالامام مالك ومنهم من اشترط علم الصفة بالعين كالامام الشافعي في احد قوله وهو اختيار المزني واصح القولين عند الغزالي فابطل بيع ما لم يره وشراءه وعلى هذا القول المشهور عند الشافعية من اشتراط الرؤية قال الرؤية السابقة كالمقارنة فيما لا يتغير غالبا ورؤية بعض المبيع كافية ان دل على الباقي لكونه من جنسه او كان صوانا له خلقة كقشر الرمان والبيض واذا راي المبيع فله الخيار في امضاء البيع وفسخه اما قبل الرؤية فله الفسخ دون الاحازة لان الرضا قبل حقيقة المعرفة لا يتصور هذا تحرير مذهب الشافعي على ما ذكره الغزالي في وجيزه .

والامر الذي حدا بفقهاء الامصار الى اشتراط العلم في المعقود عليه وان اختلفوا فيما يكفي منه نبيه صلى الله عليه وسلم عن بيع الغرر ففي مسلم عن ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الحصاة وعن بيع الغرر اهـ وقاعدة النهي عن بيع الغرر وما فيه جهالة قاعدة قطعية لا لخصوص هذا الحديث فانه خبر واحد لا يفيد الا الظن وانما ذلك من النهي عن صير كثيرة من الهبوع كبيع المناخة والملازمة والملافيح وحبل الحبلية وبيع الثمار قبل بدو صلاحها وغير ذلك من الجزئيات التي تنظم في سلك واحد وهو الغرر وهذه الجزئيات المبسوطة في الشريعة وان كان كل واحد منها ظنيا الا ان مجموعها يفيد القطع وهو ما يعبر عنه بالاستقراء المعنوي وفسر المازري الغرر بما تردد بين السلامة والعطب ولا يخفى انه على هذا التفسير لا يتناول كثيرا من الصور الممنوعة للجهالة ولذا اعترضه ابن عرفة بانه قاصر غير جامع اذ يخرج عنه الغرر الذي في فاسد بيع الجزاف وبيعتين في بيعه (وهو ان يشتري سلعة اما بخمسة قدرا او عشرة الى اجل قد لزمته باحد الثمينين)

واختار في تفسيره انه ما شك في حصول احد عوضيه او المقصود منه غالبا وعلّة منع الغرر عند المازري انه من اكل المال بالباطل على تقدير ان لا يحصل المبيع وقد نهى صلى الله عليه وسلم على هذه العلة في بيع الثمار قبل بدو صلاحها بقوله ارايت ان منع الله الثمرة فبم ياخذ احدكم مال اخيه؟ وعند ابن عبد السلام ما يؤدي اليه من التنازع بين المتبايعين ورد بان كثيرا من صور بيع الغرر عارية عن التنازع كبيع الآبق والتمر قبل بدو صلاحه وعندي انهما علّتان مستقلتان لمنعه وان حديث النهي عن بيع الكالشي بالكالشي وحديث من اسلف فليسلف في كبل معلوم ووزن معلوم الى اجل معلوم يدلان على انه ما هو مطلقا للتنازع منه من منع . ويؤيد ذلك ان الحنيفة يمنعون من الجهالة الجهالة

الفاحشة وهي ما يفضي الى التنازع فالغرر قسمان قسم يرجع منعه الى اكل المال بالباطل وهو ما كان من وادي القمار وقسم يرجع منعه الى ما يؤدي اليه من التنازع وهو ما كان فيه جهالة فاحشة هذا ما يظهر لي والعلم لله الكبير العلي . وحكي عن بعض العلماء ان عملة المنهي الغرر وهو مشكل جدا لان الغرر وصف غير منضبط ومثل ذلك لا يصلح للتعليل فان اريد به جميع افرادة اشكل ايضا لان من الغرر ما اجمع على صحته قال المازري من بيعات الغرر ما اجمع على فساد كالجبن والطير في الهواء والسماك في الماء ومنها ما اجمع على صحته كبيع الجبة وان كان حشوها غير مرئي وكراه الدار شهرا مع كون الشهر ناقصا او تاما ودخول الحمام على اختلاف للناس في قدر ما يحتاجون اليه من الماء واختلاف اخذهم منه ومنها ما اختلف فيه ولذا وجب ان يفهم عنهم ان ما اجمعوا على منعه انما هو لقوة الغرر فيه مع ان الغرر في صورة مقصود وما اجمعوا على جواز فليسارة الغرر فيه مع انه غير مقصود وتدعو الضرورة الى العفو عنه وما اختلف فيه يرجع الى هذين الاصليين فمن اجاز راي الغرر فيه يسيرا وغير مقصود ومن منع راء كثيرا مقصودا ، وقد سبق المازري في هذا التحقيق ابو الوليد الباجي . بقي ان ما شك في كون الضرر فيه يسيرا او كثيرا يحمل على الكثير فيمنع او على اليسير فيجاز ترد في ذلك ابن عبد السلام من جهة انه من وادي الشك في الشرط او الشك في المانع فان شرط البيع العلم بصفة المبيع والغرر بمنع من العلم به والشك في يسار الغرر شك في الشرط وهو قادم ويحتمل ان يقال الغرر مانع والشك في المانع غير قادم وايد ابن عبد السلام الجواز بان اكثر الباعات لا تخلو عن غرر يسير والقاعدة حمل المشكوك فيه على اكثر انواعه واكثر انواعه اليسير المغتفر ورد ابن عرفة بان اكثر صور الفاسد لا تخلو عن الغرر الكثير فليس الحاقه بصورة الجواز اولى من الحاقه بصورة المنع والكثرة في كل منهما متحققة

اذا تمهد هذا فمراد القاضي عبد الوهاب بالصفة في جواز بيع الاعيان الغائبة بالصفة هي الصفة المقصودة التي تتفاوت الايمان لاجلها وتختلف الاغراض فيها وتقل الرغبة وتعظم بحسبها والغيبة تصدق بغيبة المبيع من مجلس العقد وان كان حاضرا بالبلد وتصدق بغيبته عن البلد فاما الغائب عن البلد فيجوز عند المالكية بيعه بالصفة ولو كان على مسافة يوم وظاهر كلامهم ان ما كان دون مسافة اليوم في حكم حاضر البلد واما الغائب عن مجلس العقد الحاضر بالبلد فالذي رحمه ابن عبد السلام وابن عرفة وحمل عليه كلام المدونة جواز بيعه على الصفة وذكر ابن شاس منع بيعه على الصفة الا اذا كان في رؤيته مشقة كالحاضر عند المتعاقدين فانه لا يجوز بيعه على الصفة على المشهور المعروف الا اذا كان في رؤيته عسر او فساد كبير جبر الحل المطينة التي اذا فحش فسادها وعمل ابو الوليد الباجي هذا الشرط في الحاضر بمجلس العقد بانه اذا شرط ترك النظر فهو من بيع المناذرة المنهي عنه ومن بيع الغرر الذي لا يجوز اذا قصد البائع او احدهما . وينبغي ان يعلم ان الخلاف بين الشافعي وغيره في جواز بيع الغائب على الصفة مسبوق بخلاف الصحابة رضوان الله عليهم فيه فروي الجواز عن عثمان وعبد الرحمن بن عوف وروي المنع عن ابن عباس وابن عمر .

(يتم)

الديوان

نشرنا في العدد السابق موشع ابراهيم بن سهل والموشع الذي عارضه
به شيخ الكتاب في العصر الماضي الشيخ احمد بن ابي الضياف وفي
هذا الجزء نشر معارضه شيخ الكتاب في العصر الذي قبله وهو الشيخ
حمودة بن عبدالعزيز صاحب التاريخ الباشي قاله يمدح شيخه محمد الغرياني:
ان ظيما حول ككتابان الحما بات يرعى زهرات الانفس
هو قد لاح سناه اضر ما بغواذي جفوة المقتبس

وبح قلبي لكم نصدى للهمن سالكنا نهج الردى فيمن سلك
ولقد خذرت من قبل ان يتردى هالكنا فيمن هلك
كيف ينجو من راي الظبي الاقن يطبق الجفن على سحر الخلك

سافرا عن وجنة ذات حمى بضبي الحافظه محترس
تعب الحملان فيه انجما مكفت فوق نهار مشمس

يا خليلي اظفرا هل تصران غير حب شاقه ذكر الحبيب
فاذا ما جئتما لا تعذلان من غرامي ليس بالامر الغريب
فدعا السلوان يمضي في امان والهوى يأوي الى ماوى رحب

واوبرا لي بنفسي اتما اكؤسا فيها حيلة الالفس
واسقيا سقيا ورعبا اكما علق الشوق بتلك الاكؤوس

هل بعيد الدهر لوقات الصبا وتططينا بها صرف الشمول
حيث تفج الروض ازكته الصبا واثت تهديه في ذيل بلبل
رحم الدوح غنت والربا سككت فيهن صباه الاصيل

والندا الساقط من جبو السما صار دمعاً في هيون النرجس
وهو في وسط اقلام نجما فنب جال بشعر اللعس

ضرب الليل خيله من قمر ضوء الارض القى الطنبه
كيف حال الصب فيه بالنهر وهو لورام -راما ضربه
بات مقتولا يعيب من حور فالدحي تبسكي عليه اغربه

والدراري قد اقامت ماتما
والسهي ما بينها رؤحا
ليست فيه حلال الحسن
ذقة فهو بقم ~~ممكن~~

من له في كل قلب ~~ممكن~~
جردت من ناظر به الفن
تحدد الابصار فيه الاقنعة
ماضي الحد ~~ممكن~~ كليل الاغمدة
هو شمس في الدنابل احسن
الكلل اللحظ عليها ايده

بغته قلنا به قد خما
عيد اضحي من سلو معدما
وله فيه خبار المجلس
ربما قد صبح ببيع المجلس

صاح قد حلت من الصبر العرا
ان ~~ي~~مكن منها مضل للورا
عقدا من سحر الحافظ نيام
فلها هاد من الشيخ الامام
وله فوق السما ~~ممكن~~ مقل

والغريان نماء من نما
شرف الغرب بهذا الانتما
فاكتسى بالفخر ابي مجلس
من حلول الثغر للاندلس

ماجد ج المعالي مرتضى
لم يطقها لو انت فما مضى
افحمت اوصافه نظم القرىض
شعر ذي الرمة في بحر القرىض
صارم لله اضحى منتضى
وغمام بعبها العلم يغيبض

جاهها سهلا وحزنا ~~ممكن~~
يرقم الجبل على الناس ~~ممكن~~
حل ارضا لم يدع من يمس
يرفع المطلق ~~ممكن~~ النجس

همة قد طعنت قلب الحود
فهي عند الاوليا سعد السمود
وارتقت فهي السماك الراج
وهو للاعداء سعد الذابح
قد بدا منها فلورت ان يسود
زند مجد ليس فيه قاذح

لاح في الدنيا منبرا مثل ما
فغدت تغرا به مبتسما
لاح ضوء الصبح بعد الفلج
ظلمة الليل لها ~~ممكن~~ العرس

يا اماما قد حوى ~~ممكن~~ العلا
كلم من كل لفظ يجتلي
ها كها تحوي فنون القافية
هي في السمع كقرطبي مله
عارضت قول ابن سهل مذللا
قلبه الحب يضار حاميه

هل دري ظبي الحما ان قد حيا
فهو في حرر وخفق مثل ما
قلب صب حله عن ~~ممكن~~
لعت ويسج العبا بالقبس

الحياة العلمية

في جامع الزيتونة

لقد كانت فاتحة السنة الدراسية بالمعهد الزيتوني في هذا العام تغيّر ما كانت عليه في السنوات الماضية مغيرة لها عظيم الاثر في الحياة العلمية بهذا المعهد العلمي العظيم فقد فكر عدد من مدرسي المعهد في حالة التعليم وما تتطلبه من اصلاحات لترقية مستوى التعليم ولما اشتد عزمهم على ذلك اعلنوا بالصحف السيارة على عقد اجتماع دعوا اليه كافة المشايخ المدرسين بالمعهد وفروعه ببلدان المملكة وعينوا تاريخه يوم الاثنين الخامس عشر من شوال الموافق لليوم الثاني من اكتوبر عام التاريخ والغرض منه تقرير عقد مؤتمر عام لاصلاح التعليم بالمعهد الزيتوني وفروعه وتشكلت لجنة تحضيرية لتحضير الاعمال تتركب من المشايخ محمد الفاضل بن عاشور ، محمد صالح النيفر محمد الشاذلي ابن القاضي

وكان اول اعمال اللجنة اعلام المشيخة بما وقع العزم عليه ثم طلب الرخصة من الوزارة الكبرى على طريق المشيخة العلمية في عقد الاجتماع العام وقبل تاريخ انعقاد الاجتماع المعلن عنه تحصلت اللجنة على الرخصة

وعلى الساعة الخامسة من مساء يوم الاثنين الخامس عشر من شوال والثاني من اكتوبر انعقد اجتماع المدرسين بقاعة الخلدونية الكبرى حضره نيف واربعون من مدرسي المعهد على اختلاف طبقاتهم كما حضره عدد من مدرسي الفروع ببلدان المملكة نيابة عن زملائهم وقد افتتح الكاتب العام للجنة التحضيرية الشيخ محمد الفاضل بن عاشور الجلسة مبينا تكوين الفكرة والدعوة الى الاجتماع والاسترخاض من الحكومة ثم اخذ رأي المشايخ

فوافقوا على عقد مؤتمر علمي لترقية التعليم في المعهد وفروعه للحاجة الماسة لذلك ندم وقعت المناقشة في القانون الاساسي وبعد المصادقة عليه انتهى الاجتماع والكل يستبشر خيرا بهذه الحركة العلمية المباركة متواعدين موالات الاجتماعات لانمام الاعمال التحضيرية ثم الشروع في اعمال اللجان وفي الجلسة الموالية وقم انتخاب اللجنة التنفيذية فاسفـر على انتخاب المشايخ محمد الفاضل بن عاشور الطيب النبلبي محمد صالح النيفر محمد بن نية محمد الشاذلي ابن القاضي

ثم وقع انتخاب اعضاء اللجان جملة ووعدهم اربعون عضوا وانتخاب المستشارين فكانت النتيجة هي الصورة الآتية :

١ - لجنة اماكن التعليم ومساكن الطلبة

المشايع محمد الهادي بن القاضي (مقرر اللجنة) محمد المنستيري علي بن مراد العربي العنابي اعضاء

٢ - لجنة الثقافة العامة

المشايع محمد الفاضل بن عاشور (مقرر اللجنة) محمود بن الطاهر محمد ابن نبة مصطفى المؤدب اعضاء

٣ - لجنة الاشراف على تنظيم التعليم

المشايع محمد صالح النيفر (مقرر اللجنة) ابراهيم بن مواد احمد شابي عبد الرحمن خليف (نايب عن مدرسي فرع القبروان) اعضاء

٤ - لجنة النعائم الشرعي والارهاد

المشايع محمد الشاذلي ابن القاضي (مقرر اللجنة) العربي الماجري - احمد بن ميلاد - محمد شاكر (نايب عن مدرسي فرع صفاقس) اعضاء

٥ - لجنة تعليم العربية وآدابها

المشايع محمد بوشربيه (مقرر اللجنة) الطاهر القصار التهامي الزهار - الامجد قديه اعضاء

٦ - لجنة التعليم الرياضي والطبيعي

المشايع عبد الوهاب الكرارطي (مقرر اللجنة) محمد الاخوة عثمان التلبلي محمد بن مبارك اعضاء

٧ - لجنة تنسيق التعليم العربي العام

المشايع محمد الشاذلي النيفر (مقرر اللجنة) محمد بن زبايقه الطاهر الخمراي بونس التاجي (نايب عن فرع سوسة) اعضاء

٨ - نظام المدرسين ومستقبل الشهادات الزيتونية

المشايع محمد المختار بن محمود (مقرر اللجنة) مصطفى بن جعفر عبد الحميد حبيب عمار الوسلاتي (نايب عن فرع سوسة) اعضاء

٩ - لجنة التعليم التحضيري

المشايع بلحسن الاخوة (مقرر اللجنة) محمد عباس - احمد النيفر حسن العرفي (نايب عن فرع صفاقس) اعضاء

١٠ - لجنة التعليم الاسلامي العربي للبنات

المشايع الطاهر النيفر (مقرر اللجنة) الطيب التلبلي احمد المهدي النيفر يوسف خماخم (نايب عن فروع صفاقس) اعضاء

الاعضاء المستشارون

الاساتذة العابد مزالي - محمد علي العنابي - عبد الوهاب باكير - هلي البلهوان عبد الحميد بوسن
محمود المسعدي - محمد سويبي - عبد السلام الكناني - الجلولي فارس - المنصف المنسقيري - عثمان
الكماك - الطيب العنابي - الصادق بسيس - احمد القروي

وقد والت اللجان اجتماعاتها وحررت لوائح الاصلاح ثم وقم عرضها في جلسات عامة وما
زالت هذه الجلسات تعقد بقاعة المكتبة الخلدونية مساء كل احد واثنين على الساعة الخامسة
وسنوافي قراءنا الكرام هن مقرراتها عند ما يتم اللجان اعمالها .

هذا وان العمل الجليل الذي قام به المدرسون بالمعهد الزيتوني العظيم لجدير بان ينظر اليه بعين
الرعاية والتقدير لما ينطوي عليه من تحقيق آمال شعب كامل بل شعوب الشمال الافريقي في رقي
نظام التعليم بجامع الزيتونة معقل الدين الاسلامي واللغة العربية الفصحى بهذه الاصقاع الاسلامية
العربية والمورد الصافي الذي يكرع منه ابناءؤها ويتغنون بلبائه ولطالما تانت نفوس مفكري هذه
الشعوب واصحاب الراي فيها لمشاهدة مثل هذه الحركة من شيوخ التدريس بالمعهد الزيتوني لما علوا
منهم ان التعليم بهذا المعهد يحتاج الى اصلاح حقيقي شامل وما ادركوه من قص في المنهج حين منه
في بعض المواد التي يلزم ان يحيطوا بها علما فقام المشايخ المدرسين بهذا الامر العظيم بعد كجواب
عن ذلك النداء المتكرر الذي ينطق به حال اهل الراي وقادة الفكر بهذه الربوع واداء الواجب
الذي يحس به المدرس نحو معهده ونحو دينه ولفنه ونحو وطنه العزيز

واذا راينا المشايخ المدرسين يسرون باعمال اللجان في جواهرادي لا تكتفه الدعايات هلنا انهم
يقصدون بها هذا الجهد ولا يتطلبون جزاء ولا شكورا يبعثون في الحقائق وما يوصلهم الى الغايات
الحميدة لا يرغبون في الزخارف التي لا تنفي من الحق شيئا

وهذا شان من يقدم على عمل اصلاحي عظيم ويروم نجاح مساعيه بهذا قصارى همه
في البحث المنتج ويجعل رئده البلوغ الى غايته السامية ويخلص فيما انتدب اليه وذلك آية النجاح بعون
الله تعالى

وبالفعل فان اللجان سارت سيرها الموفق بتأييد الله تعالى من غير زخرف من القول ولادعايات
ملفقة وقطع راحلها الاول تعقد الاجتماعات المتوالية وتبادل فيها الاراء الصائبة وتعمل بجهد
ونشاط تشعر بعظم المسؤولية ووقر الحمل الذي تحمله حتى تبلغ به الى شط السلامة بحوله تعالى
وقوته والله الهادي الى اقوم سبيل

وله حين جهز الامير علي باي ولديه حمودة والمامون في جيش عظيم
ظم أعيان دولته بقصد الطواف بالمملكة على سبيل التدريب

اقلا علي اللوم اني لفي شغل
اقامت بذات الجذع من جانب الحمى
يمثل لي منها بكل ثنية
تكاثر تناسلي وبيني وبينها
ولم انس في جور الوداع وقوقنا
فحننا عن الاقوال فيه وانما
هناك يمل العيش من لا يمله
عذيري من الايام اعظم فجورها
فيا ويلها لم تعي من كسر خاطري
على انها لو جادعت لقضى لها
تقول فان المرء لم يصف عقله
وما العقل الا ان يرى فوق سابع
تصبحه بين الالى وعرارة
وترفعه يوما الى صدر موكب
بهذا يقاد العز بعد شماسه
قضيت حق ان نبا عنك سمعا
وسل كل ذي عز جعبك بصدقها
هو السيد الباشا والاققف له
تبرم من دين الركود وقد راي
نوسم في حمودة مبلغ المني
هما درة الملك الذي يصطفيهما
اذا نظرت عنك من بان منهما
فاحضر بالاسفار ما غاب عنهما
ليكسهما ان السكون استكانة

شفت بلمى اين من اهلها اهلي
وها انا ما بين الصدى والنوى رحلي
خيال اذا غمضت ابصرته حولي
من البعد ما بين الساحة والبغل
وقدفت داعي الفصل في ساعد الوصل
قننا بايماض العيون عن القول
وتنقلب الاوضاع علوا الى سفلى
واعظم ما جارت به فرقة العمل
وبارحة لي من افاد بها عذلي
سابقة الاحسان من كان ذا عقل
اذا بات كالعود الطافل في النمل
تطير به من سفح تل الى تل
وتمشي به بن الصنوبر والاند
وتنطبه طورا بسوح أبي حسل
ولا يمكن الانتاج الا من الشكل
فعد ناظرا فيها ولا تمض في جهل
ويكفي علي بن الحسين عن الكل
ذاقفت في هذا الوجود على مثل
بنجليه ما يعني الغضنفر بالشبل
وفي خلق المامون عارضة النبل
ونعم جناحا طائر العقيد والحبل
سمعت مقال الملك هذان من شكل
ورقاهما في الحمال عن حالة الطفل
وان اقتناص الخير من صهوة الخيل

فصدوا عن الخضراء لا عن ملالة
وباتوا على بئر بن أول منزل
وحثت من ماء الغدير حياده
وباحنها بعد الحزيريب اذ غدت
ولما رأت شماسا امتد ذرعها
وجاءت الى النشيان ثم تخلصت
منازل سكك في يديه سككاته
اسطت على من جاء يخطب وصلها
وابرقت الارحاء منها وارعدت
وساروا بعون الله في حفظ ذي الطول
فقلنا استغفادوا البر من أول الفعل
الى تلة الغزلان تكسح بالبنزل
الى منزل القيعان تنزل كالليل
لنبيغ ميدان الذراع على رسل
بادوار دور القيروان من الحمل
يناضل عنها بالعقيد من النبل
وقالت له ما بعد بعلي من بعد
وباتت قدور الحرب من حولها تغلي

وله يستعطف الباشا محمد الرشيد

زين صدور المفضل • بنوا حسين بن علي
في ملككم جلالة • وكونه لهم جلي
حتى غدت دولتهم • تغبط بين الدول
قد ورثوها خلف • عن سلف مفضل
بل ربما عدوا الذي • اذنب مثل المفضل
عساهم اذ ياخذوا • في خطي بالامثل
فاني معترف • بما جنته انمي
فقاله يقيهم • كما

وله مؤرخا تجديد قطرة وادي ملبان

انظر لحسن ينجلي • بكل صنع اجمل
ومن معاني اسميها • يظهر فضل الاول
نجل حسين من نحي • منعي الهداة الاول

وباسمه ارحم • زكاه الباهة علي

سنة ١١٨٠

وله ايضا

قل للشهود تعزوا • فسوقكم ذات عيث
لا تطمعوا ان تهوزوا • من عاشر بنليث
ان الكسور توارت • في كف شاهد غيث

في الوزارة الكبرى

اسند صاحب عرش الحسيني سيدنا محمد الامين باشا باي انقلا الله منصب رئاسة القسم الاول بالوزارة الكبرى المنحل عن صديقنا امير الامراء محمد قاسم المحال على التقاعد الذي انحل في مدته اعقد مشكلة زيتونية وهي قضية مدرسي المعهد الى كفاءة امراء الامراء الشيخ محمد الطيب بالخيرية فحدث ذلك ارتياحا عظيما في الاوساط العلمية الزيتونية لان هذا المصعب الجليل تقلب فيه رجال عظماء من خريجي جامع الزيتونة قاموا باعبائه احسن قيام وآخرهم الشيخ البشير السقاط وفي بسنده الوم الى رجل الادارة والحزم دليل على عناية صاحب المملكة ايده الله باناطة مهام الدولة اعظماء الرجال وتقدير قيم المتخرجين من المعهد الزيتوني ذوي الكفاءة والمقدرة امثال الشيخ محمد الطيب بالخيرية الذي تقلب في مناصب الدولة وتسلم ذروتها وسلمت له المقدرة من الجميع

كما ان الشيخ اقام الدلائل على مرونة الزيتوني ومقدرته على تحمل اعباء المناصب العالية والقيام بها على اكمل وجه في جميع الوظائف التي تقلد امرها وفيه جواب ضمني على مزاعم من يغمس قنات الزيتوني ولا يرى فيه الكفاءة في تحمل المناصب الادارية ويستند على مظاهر بعض الامتحانات والمناظرات ولم يعلم ان متخرجي المعاهد العلمية تتفاوت مداركهم والحكم بالقياس على فرد او بعض افراد حكم غير صحيح

وانا نسبش خيرا بما يقدمه جنابه الى المعهد من خدمات وما سعين به المولى الوزير الاكبر في النهوض به الى المستوى اللائق بسمعته وسمعة المملكة التونسية

وايد ذلك ما كان في قاتحة ايامه من جمع مجلس الاصلاح للنظر في حاجيات المعهد وما يتطلبه اسانذته من ترقية مناهج التعليم

وانا نؤمل من جنابه ان يكون عضوا عاملا يعمل على رقي المعهد الى اقصى حد وهو المعهد الذي تغذى من لبانه فيكون عند حسن الظن به

كما نؤمل منه ان يحفظ حقوق متخرجيه وينزل الاكفاء منازلهم ولا اخاله الا فاعا اعانه الله على ما اولاه وامده بالتوفيق والسداد